

行為，層出不窮，背離了人性發展的方向，不但否定了數千年來宗教勸善教世的努力，甚至根本違反上帝維持宇宙和諧的自然法則。因此，天人不能貫通，人遂背離天道，致使正氣消沉，世界禍亂橫戰，播種不已，怨冤相報，戾氣沖塞于天地之間，造成天不清、地不寧、人不安。戾氣流行依附人體與人身之氣相融，影響人群生理、心理正常發展，發生反常凶暴行為。舉世紛擾，造成整個人類生存的威脅，人們自然而然地捲入這場無形慢性毀滅的漩渦而不自覺。

〔本社訊〕中華民國宗教哲學研究社理事長林先生於九月二日，應高雄市國際青年商會演講報、高雄市忠孝、東區等國際童子會、高一中區等國際女童子會、高青攝影學會演講。在高雄市中正文化中心舉辦宗教哲學研討會，講題為「世界毀滅危機十四次專題演講會」。該社理事長亦向該社成員宣佈：「吾人應當以怎樣自教化解」。

李玉階老先生發表專題演講

宗教哲學

宗教哲學
期五十四第
李玉岱題

文明的挑戰，不需提高警覺，不需加強自衛的生存競爭，引發兩大毀滅危機，正威脅人類生存前途。其一，是慢性的毀滅危機：表現在自私自利和人慾橫流到了不可收拾地步，表現在科技發展越進步，精神道德越墮落。由於人們以自私自利為出發點，大家不擇手段只求滿足個人慾望為目的，罔顧社會、國家和人類世界的財物利益，遂使世界到處充滿詐欺、攘奪、貪污、國殺、鬥爭、侵略等無法無天事件，傳統道德社會秩序被推向崩潰，精神文明因而解體，推禦禍本，人心暗滑深淵實為病根。

由於精神物質脫軸的結果，導致人類離經叛道的行為，層出不窮，背離了人性發展的方向，不但否定了數千年來宗教勸善教化的努力，甚至根本違反上帝維持宇宙和諧的自然法則。因此，一人不能貫通，人道背離天道，致使正氣消沉，世界禍亂凶戰播種不已，怨冤相報，戾氣冲塞于天地之間，造成天不清、地不寧、人不安。戾氣流行依附人體與人身之氣相融，影響人稱生、心理正常發展，發生反常因襲行為。舉世紛擾，就成整個人類生存的福音，人們自然而然掉入這場無形慢性毀滅的漩渦而不自覺。

其二，是唯物共產無神論者蘇俄，自古無法無天無地無人，無情無理的無上權威，企圖征服赤化，積極擴張軍備，威脅世界自由和平，美國為應對抗蘇俄，必須維持強大軍力，準備決戰，迫使核子毀滅戰爭，可能在一夕之間引發空前絕後的世界大毀滅，這正是今天人類面臨極明顯的有形急性命滅危機。

【本社訊】中華民國宗教哲學研究社理事長李玉增先生於九月一日，應高雄市國際青年商會、民衆日報、高雄市忠孝、東區等團體獅子會、高雄市南區、中區等國際女獅子會、高青攝影學會等單位之邀請，在高雄市中正文化中心舉辦宗教學術講座，第四十四次專題演講會，講題為「世界毀滅危機與人類怎樣自教化」。

同月十六日，中華民國宗教哲學研究社舉行第四十五次宗教學術專題演講，本社副事長亦以同一議題，在台北市淡江大學城區部中正紀念堂發表演講，內容全文如下：

道學源流概述

蕭天石

蕭天石

外書甚繁，又有中篇八卷，言神仙黃白之術，達二十萬言。（見前漢書淮南王傳）內書即今坊間流傳之淮南子，外書及中篇則已亡佚。據漢書劉向傳載：帝復興神仙方術之事，尚尊其父德，於武帝治淮南時，所得之世所未見的淮南枕中鴻臚宛易，與康衍之重道延命方書，獻之於上，言神仙可致，黃金可成。淮南之書，為有史以來繼創作之巨著，雜採名學家說，而一以老子為中心主旨；並以老子遺德之學，與當時方仙道的方士之術，混而為一。此與前漢賦文志也。老子列入道家，而不列入神仙家；神仙家列為方技而不列入道家；及房中不列入神仙家，而另列房中家者有別。誤志序道家，自黃帝、伊尹、太公、老子、鬻子、文子、閭子、莊子、列子、田子、鴻臚子以下，僅三十七家，九百九十三卷。序神仙之說，則為十家，二百有五卷。序房中之說，則為八家，計百八十六卷。由此可知漢初時，神仙家與房中家，併未入於道家之範圍內。道家學術思想雖亦重養生，性與長生久視之方，然不若後者之偏枯。且房中家，雖亦有其實生之術，與不可偏廢之理，然亦與當時之方仙道有別。不然，歷朝天子，自可無須遠求神仙不死之藥於海上矣。將上述二家及方技與各派之言義生者，概入於道家，乃唐開元中修續道藏書，謂諸家名派以之後之事也。

述
蕭天石

家發出的「世界末日論」：美
國雜誌是由四十六位科學家共同
六位曾獲得諾貝爾獎，他們於一九
年十二月廿二日

吾人為中國之自由樂土，世界之挑
戰者，惟為防備可能之後遺災害，
誰想「希望政府對一切應變計劃宣
布加連串透徹覆沒侵略奴役世界的擴
早走上急性和諒的途徑。地圖上正
正獸獸發展，奸謀惡化，危機越
正如民國七十年五月本人在「東
起」中所說：面對危機四伏的時代，
已瀕臨最後決戰的今天，宗教上不
來，已是不可避免。劫由人造，「
劫，端在於革心。」

固然後能長治久安。總理對我說：「中國的前途，完全在於我們自己。」我當時答應他說：「我們無不驚心動魄。本人會盡力，台灣在世界戰略地位上言，深為憂慮。」

中華人民共和國醫藥管理委員會關於禁止製售和使用安眠藥的通令
（1957年1月2日）
安眠藥是由無形力量操作營養，為人類帶來永
遠的和平與幸福。但近來在社會上出現了許多
不法分子，利用這種藥物，進行盜竊、殺人、
強姦等犯罪活動，給社會帶來極大的危害。
為了維護社會主義法制，保障人民生命財產
安全，根據《中華人民共和國刑法》和《中華
人民共和國公務員法》，特作如下通令：
一、嚴禁製售安眠藥。凡製售安眠藥者，
一律處以死刑；凡販賣安眠藥者，一律處以
死刑；凡吸食安眠藥者，一律處以死刑。
二、嚴禁使用安眠藥。凡使用安眠藥者，
一律處以死刑；凡吸食安眠藥者，一律處以
死刑；凡吸食安眠藥者，一律處以死刑。

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

卷之三

現物中古時

一。有的時候

當微妙而且複一感風俗民情需要的數語

讀本刊第四十四期書後

蕭光明

當我看過本刊第四十四期後，內心的感受可以用三個字來形容：「了不起！」各篇論解精闢，內容豐富，為了要紀念它，珍惜它，必須提出一些感想，何況藉這些感想，還可以一揭曉引玉一呢！

一、道家哲學的

第四十四期後，內心的感受可以用「了不起！」來形容。內容豐富，為了要紀念它，珍惜這些感想，何況藉這些感想，還可以

宗教何在，在此天主教福音聖經全歸廢棄的生活本領，他沒有說出天主教理譽琪麗（基督教耶穌等生母）他也没有說出天帝教三跪九叩和四跪八叩等禮儀上的不同，因為他認識這些不過是「形相」，不過是「爾俗」，其不相同之處，並無實質的意義，所以不談，柯神父實在是一位「實行的得道者」，個人站在柯神父旁邊，祇有慚愧的份兒！希望自己奮鬥努力吧！

神的旨意，在於宇宙天體以及世人與世人，能夠夠有序，和平相處，而不是相殺，甚至自己毀滅自己。所以在這裏提出一個「和」字，我敢說：「愛的目的便是和！」

一個早該研究的問題

所以不說，柯神父實在是一位實行的得道者——個人站在何神父旁邊，祇有慚愧的份兒！希望自己奮鬥努力吧！

五釋愛——寇世遠先生

這篇釋愛，由寇先生引用聖經哥林多前書第十三章第4至8節的內容，比照保羅的希臘原文，闡明愛的義理，本我用了四分之一以上的篇幅登載，使個人看了以後，感同身受！

從愛的角度看神，清楚明白，因為「神就是愛」！但是，愛的目的又怎樣呢？如果說：「愛就是愛」，愛的本身便是目的。這個回答夠不夠？假若覺得意猶未盡，還需要有另外的解釋的話，不妨不擋冒昧，提出一己的看法，承教於諸位大德之前！

因為神主宰宇宙和天地萬物，包括我們自己認為最重要的「人」在內，神是不是希望宇宙天地和人自相衝突抗爭，甚至相互殺伐，更甚至全體自相毀滅吧！我想，無論那一位平心而論，這個答案是「否定」的。

提到這個「和」字，也想起了本刊「宗教哲學與社會」的創始人——董昌明老先生。

老先生爲了救世，根據我國固有道統的精華，及宗教的精義，融合而彙編成爲二十個字：「忠恕眞誠、明德、正義、信忍公、博孝仁慈覺、節儉眞理和。」簡稱爲「念字眞言」，其中最末尾的一個字，不正是「和」字！

愛的方法很多，在「林前十三章」所列的有十種道德、正義、信忍公、博孝仁慈覺、節儉眞理和。既然神就是愛，而愛的目的是和，爲了要顯示寇先生這篇「釋愛」的外貌，用圖表方式摘要而進行，再配合「念字眞言」，證明：「凡是眞理，到那裏都行！」

不過，在圖表未列出之前，我有一點小小的想法，我之配入「念字眞言」，目的在闡明「愛」，當時，廿字眞言的全句，和其中每一個字的關係，我可以套一句李先生曾提出的佛理——即一切，一切即一，能作如是觀，可以無憾矣！（完）

中國的一切學問都是以易經為根源，是極其高明的。易經這部書從天文講起，中國很早即有天文學，而且復發達，從天氣變化講到宇宙之間的種種變化開始。到孔子時就把天與人的道理貫通，所以「思知人不可以不知天」（中庸），此即「天人合一」思想的由來，如易經乾卦謂天行健（「天道」）子以自強不息（「人道」），其他諸卦亦然。儒家的思想即是根據易經的道理加以發揮，老子所謂的許多道理更可以明白地看出是根據易經的。

要談儒家哲學，需先瞭解儒家二字的意思。我認為儒家就好比教育家，法家好比政治家，道家好比哲學家。儒家的祖師是孔子，我們尊稱他為大成至聖先師，大成即是集文化大成之意，至聖則是指道德比人高，已達到聖人中最高的境地，先師是說孔子是已經過世的老師。由上述對孔子的尊稱我們可以明白知道孔子是我們世世代代的老師，使到今天仍是如此。

踐不能移，威武不能屈”。這種高尚的志節原來
內在的力量，而內在的力量必須比外面的任何力量
都大；才能抗擊；第四要態度莊重，令人一見生
畏，對事認真，對人有禮；做到「現而民莫不敬」，
而民莫不信，「行而民莫不悅」中庸的境界。
有學問，對一切事均有判斷力。如果真能做到上
五點就達到聖人中至聖的境地了，這是非常不容
的，因為這五點是相生相輔的，譬如聰明的人未
厚道；不易做剖覽等溫柔，發強剛毅的人未必能
莊中正而可能流於偏及；文理密察的人又很可能
易發強剛毅，所以說五樣齊備是非常難的，但是
然不能完全俱備，能具備幾點或具體而致，雖然
不測聖人也可做個君子。

人生在世不可能是獨立的個體，而與周圍的人
密切的關係，如何與四周的人建立和諧的關係，
是產生了倫理的觀念。為了應付各種的人際關係
是自己一個長處

國儒家思想的體系

陳立夫講述 / 曹慧芳整理

時空間問題，也就是我們大家認同而最關心的現世問題。就和現宇宙學的問題，黃先生的本文還沒有答完，目前祇看到「廣義佛教的時空理論」，我們拭目以待。更精采、更透徹的說法吧！個人内心中。也始終認爲時空間問題，非同小可，科學上現在的運用工具，有沒有能力突破這個時空間題，不便作過早的估計，但是，起碼在宗教哲學上，現在便可以助一臂之力，把時空間題，交由哲學家們就「理論」上推敲，配合宗教家在「行為」上的旁證，也許會有新的發現。

二、貫徹一心哲學的原理 李世良先生
一開端，便答覆「空」的本質，它是「空」的一種「自覺作用」，便想起「緣起性空」的意義來了。來闡明「一即一切」、「一切即一」的道理，由於「實礙」的關係，一切事物似乎不能「相即相一」，所以要從「空」的立場，將「實礙」撇銷，用無形無象的「心」來活動，那麼，便會呈現「多相即一」，大小相即而有形象的微妙境界。最後，提出「華嚴經」與「龍樹」的「無自性」境界，乃是究竟圓通。要將佛教大乘八宗的研究境界融會貫通起來，才是把握佛教大原則的正確方法。

有人這麼說：「讀佛學，先感到困難的地方，是名詞和典故太多」。本文能夠將一些重要的名解釋，令人容易理解，總體地對李先生，可謂：「整理闡述，圓通無礙」。佛法流播，左右逢源，修行修持，得心應手。「希望多多發法，如果能能像「生公說法，棗木點頭」，豈不妙極！」

四比較天主教與天帝教的異同——何光球神父
柯神父是原籍荷蘭，有華人與台灣，其關係早
日人。新油尖來台不過十年餘，不但已親切瞭解
是行文頗熟，這就是說，開始也明白文字的規矩，
而不再是人間皆聽和努力所能達到的，這就是
埋在心中的話，不應該公開說的，但是，我以為
講話，請神父信我的無心和無知！

在中國，基督教與「道教」相當緊要，而且歷史悠久，說來長話。一般地說，在中國的歷史上，政治力量一直抑制著所有的宗教活動，或者是在左某個教派而壓迫其他的教派。前者的情況有「三武毀佛」、「乾隆年間追還佛教及一切教派政策」等，後者的例證是宋徽宗的崇奉道教、貶抑佛教，清世宗崇信喇嘛教而恢復天主教等等。中國歷史上對宗教活動的壓抑最主要的是表現在南宋與明兩時對各種新興教派的禁制。南宋時，佛教僧侶當假手官府以除去新興的改革派，並斥之為「妖妄」如「白雲菜」、「白蓮軍」等。到了明朝，明太祖朱元璋因元末一場宗教革命運動而登上九五之尊，深知宗教「可以禦世，亦可亂世」的潛在危險性，就立即下法律，嚴格的限制宗教活動與禁止新興教派。只允許民間信人式的新拜神明，不許結合組織，更不許有「拜師傳徒，自成組織」的形上出現。而這些條件却是新興宗教的基本條件。因而，新興教派在明清律令中都成為「邪教」。這時期政治壓力對邪教的威脅是「萬古奇紋」，無從考校一百，流三千里。一貫道在清初的編織來說，一貫道的各支線經過三十多年漫長歲月的歷練，有一些支線辦不開，甚至完全消失，也有一些支線在領導「前人」的一般教義熱忱和堅強信念的支持之下，突破名譽逆阻，慢慢的建立起具有相当規模的道場，吸引了一千萬二十萬的信徒。面對這種力量

模羅大的全國性或國際性的宗教，如果答案選擇前者，只是安於現
的一旁，那大可把外界的影響，好在我們之，正名工作也就不是件重要
了。如果答案選擇後者，要想合法宗教團體，可以正式的從事一層樓，成爲全國性甚至世界性
道活動，那麼「正名」工作就是必要的條件。

又有了通往房子的道路還不夠，房子還需要門窗，才算完全，「禮」就是房子的門窗。所以說「禮，德也」，這個比喻是說明一個人是需要仁、義和作基礎和修飾才美到完善的地步。常言道：「富貴，他潤身」。道德可以美化我們，換言之，如要成為達全完善的人，首先要培養道德。儒家最高理想即是培養完善的人格，養成一個能力很強能对付各種環境的人，不但能修身、齊家，而且能治平天下。這樣人在家庭是好子弟，在國是好國民，世界上人類亦是一個有貢獻的人。能做到這個地步，達到儒家最高的理想——聖人！當然聖人不是人都能做到的，但是目標不能不定得高一點，因為欲得手中，取法乎上一，目標定得高，人才會朝這個目標努力，即使不能完全達到也不致相差太遠。這個目標是什麼呢？即是以聖人來成己，又稱「聖」；成功的最高理想是平天下，或稱王天下。稱「外王」，「內聖外王」即是儒家自己所表述的高理想。中庸解釋主要曰：「唯天下至聖，為能明焉。」足以昭顯也，寬裕溫厚，足以有容也。」「中庸」說：「以直為執也，齊莊中正，足以有敬也。」「以方為執也，足以有別也。」「敬人之道，第一要有才，能應付各種變化的環境；第二要有氣度，能包容一切；第三要有信仰，才能捍衛固執；在緊要關頭，能把自己不為外界所動，做到「富貴不能淫，

國父聖明過人，將我國歷史上的許多東西用新法來解釋。國父將宇宙的進化分為三個時期：第一期為物質進化期，是時地球上尚無生物；第二為精神進化期，是時生物如動物、植物均有了，人與動物間意力相互聯絡；第三為人類進化期，是時人類服了地球上所有的毒蛇猛獸而成為地球之王。達文西的學說是適用于人類進化第二期，此時競爭十分激烈，弱肉強食，優勝劣敗。人類進化到第三期時，已不再競爭而彼此互助。倫理關係即是互助的別稱。彼此都是相製的，君與臣、父母與子女、夫與妻、兄弟與姊妹、朋友與朋友都是一種互助的關係。每個人盡到自身的責任，即是忠，「忠」之謂忠，已所不欲勿施於人即是恕。來以曾子說：「夫子之道，忠恕而已矣。」恕亦即是「絜矩之道」：所惡於上，毋以使下；所惡於下，毋以事上；所惡於前，勿以先後；所惡於後，毋以從前；所惡於右，毋以交於左；所惡於左，毋以交於右。」絜矩之道即是把道之詳細說明，人與人之間的關係處理好以後，才可以談到做事。（未完待續）

道的研究也已近完稿階段。著作影響對研究中國近代宗教史的歷史學家，都有重大的貢獻。

一貫道本身是具有相當悠久的歷史背景的教派，它所傳播的歷史背景的教派，它所傳播的歷史背景的教派，當我們抽絲剝繭的弄清楚這

總談佛教

(接自四版)

至於空間，中論的觀六種品便是專破「空」，本來就法的來去也可以抽象出空間，八不破「本來亦不去」，也可以說是破空間。但觀六種品中的空，即是地、水、火、風、空，識六界中的空。六界中的空，屬於色法，有部稱為「空無色」。中論所破的便是「空無色」，即是所有屬虛空。至於無爲虛空，即觀空間，在有部屬於無爲法。其實虛空並不能算是無爲法，只是必須將它跟眞可、實相、涅槃的無爲區別開來，空間與時間一樣，本身就是「形式的」，是一個與時間所衡量，是我們識心認知外物的條件，這樣意義的空間中論根本沒有觸及。因為中論並不正視這種無神性的虛空為「色於中行」，色法有生滅，而空間無生滅。

建立滅的。有部的「三世實有」理論，便是頃著俱含論中的十四個不相應行法中的生、住、異、滅四相而總括出過去、現在、未來三相，並不是這四相外別有三相。而是在俱含論卷四及卷五都有此十四個不相應行法的解釋，以及經量部典有剖對這些法數是否實有問題的論解，通過他們的論辯很可以看出来，唯識宗建立不相應行法的真實意義。首先，我們看他們對生、住、異、滅四相是否為實有的論解，在俱含論卷五用了一大半的篇幅來記載他們的論辯，其中有很多糾葛不相應的地方，原因是他們將時間與空間三相混在一起一樣，他們將生、住、異、滅四相與一個名叫「生」以至叫「滅」的法體分不開。

生、住、異、滅四相是假立，沒有別的實物，例如「爲了誣行本無今有假立爲生」，其他住、異、滅也是如此。「本無今有」是我們認識上的事，因此，我們可以初步就生等四相是我們識心上所假立的，這也是可以通用來說明時間與空間。不相應行法在唯識宗裏面又稱爲分位假法，即是說它只是依色心等法的分位而假名以立的，故不是實有。若生等有實體，則數量、個別、合離等也

本來有的。但說到「實」，當說到「有」，在這裏是沒有。實有能體悟的，當說到「實」，我們也根據七十五法中的生、住、滅、滅四相所表示的相續，進一步認爲有部說時間也是實有。經載部則承有部思想對它加以批判，認爲過去未來無據，只有現在一剎那是實有，這自然是不徹底的，但是却已經比較能接近佛吃劍鋒的基本精神。假若三論宗稱成破起性空的過錯，破一切法的有性，時間自然不是實有，故不但過去未來無體，現在也不是實有。龍樹認爲佛不說迦羅時，只說三摩耶。

不說迦羅時，卻不認爲有一個形上眞實的時間，三摩耶即「佛說一時」的一時，即某一段時間，也可以過去、現在、未來三時相表之。顯著部派佛教下來，認爲過去、現在、未來俱不是實有，但同時又說三者皆相待而成。還可以代表他們的時間觀。唯識宗是頗著三論宗的思想下來，當然不說有客觀自存的時間，它承有部至經部的發展將時間建立爲一法，而且屬之於不相應行法，認爲時間只是一個形式的有。時間既是一法，唯識宗便進一步對它有個根源的說明，認爲是「思」的造作所假立而成的，故並不是實有。
在討論空間的問題時，原始佛教沒有直接處理空間的問題。到了部派佛教則分別建立

(二十世紀初期，有一派學者想要發現擴張或縮減的時間和空間的方式與時間同，將它放在不相連打去的方法上，認為它是我們「思」之選作獨立而成的形式。）

（二十世紀初期，有一派學者想要發現擴張或縮減的時間和空間的「實在」，像愛因斯坦（Einstein.）、英國的愛丁頓（Eddington.），亞歷山大（S.Alexander.）和許多其他的學者合作，來觀察「實在」的擴張領域，他們對於這種問題不再當做心理學的問題來研究，而當做物理學和數學的問題。探求實際問題的客觀的實體，這個實體可稱之為時間與空間之母。

這項研究指示出時間與空間自身較我們所想像的更密切相關者，或者時間、空間與物質三者可以有一個共同的根據，甚至在經驗上，似乎時間與空間也不是分離的因素，而在四維關係：即上下、左右、前後、與先後、一切事件都是「空間事件」（Space-Event），空間中的一切點是「點事件」（Point-Event），所以我們所尋求的「實在」，不是時間，也不是空間，而是三度的空間，而實際存在的，不是一度的時間和一空；而實際存在的，不是一度的時間和三度的空間，而是四度的時一空。（全文

四

歷程中，有一些文章筆鋒不閒，甚至消失，也有一些文章在領導「打人」的一股宗教熱忱和堅強信念的支持之下，突破各種阻礙，慢慢的建立起具有相當規模的道場，吸引了一千幾二十萬的信徒。面對這種大求發展的情勢，許多壇主、講師和點傳師們經常感覺到：當別人一聽是要他信奉「邪教」時，往往就嚇得逃避三舍。形成了傳道工作上的障礙。同時三十多年的惡名，使得一般信徒不敢在他人面前顯身露面，急得一方面自己是一貫道信徒。像我到雲林中屋的三寶堂去拜訪，陪我去的是當地的朱點傳師。該堂的李壇主的太太一看有外人造訪，急得一方面堅舌認與一貫道有關，一方面警告她的先生不得胡言。朱點傳師笑着說：「你看，連一個目不識丁的娘下老太太都已學會如何測密的保謢自己，儘量說法不在陌生人面前露面，這都是三十年來她多所造成的後果。」這話雖在談笑之中說出，可是給我的印象却是相當的鮮明深刻。兩年來所接觸到的道場大都是彬彬有禮，行爲方正之士，從來沒有看到衣服凌亂，口嚼檳榔，滿嘴粗話的人混跡其間。他們其實道未來發展方向問題。那就是：究竟社會會以目前這種半明半暗的應應傳在社會上那種繪聲繪影的惡名，壓得他們喘不過氣來。因此，「正名」工作就成了當務之急。

在長安作過兩任大陸無通法事，唐玄宗下詔將國庫的軍費以平賈事解，旨書鑄法，並且大量製無通法事，藉能領悟禪方才取代北方的神秀派修禪，而成為禪宗的正統。神秀的工作就是在為南禪像正名工作。正名成功之後，頓悟禪方始成全國性的大宗派。

以目前一貫道幾個主要支線的發展向來說，不但要想成為合法全國性教會，而且向海外傳佈，成為國際性教派的可能。它當然處境正類似一千多年前南禪受外物議的處境。若是不能採取適當的正名措施，則無法突破當前所謂的瓶頸，惡名也就永遠背負著了。

基於這樣的內在與外在條件，貫道接受社會科學從業人員的諮詢，是必要的。而且，目前的時候。

近幾十年來，社會科學研究象是以當今社會為主，著重在把某個社會在同一時間層面上的是怎樣有效的運作，不太注重有關的知識因素。然而，中國是一個歷史悠久的民族，任何一項現行的社會制度或現象，都有它悠久的歷史淵源，因此，要想解釋中國的某個社會制度或現象時，勢必要注意到它史背景，方能有從頭細說，纔能出來的韻味。再加上我專長於中國院歷史語言研究所，身在執歷史研究牛耳的學術陣營中，容我不去注視這一貫道的歷史淵源。據此謹故，我對「貫道的研究

工作很自然的偏重到歷史因素的
釋和探討。

一個新教派的興起往往是針對
有的教派的某些部份有所革新損
益的關鍵，不難理出一個發展脈
來。我與幾位關心中國近代新興
派問題的朋友，如台北市文獻會
林萬傳兄、台大哲學系的楊萬南
等。再三討論一貫道的來源。共
認為：一貫道是台灣先天基督教
另一支脈。先天派是清康熙年間
西人黃德理所創。而先天派又是
於明朝中葉新興的「無生老母」
或「無生父母」—信仰的後起支
脈。無生老母信仰的最早教派，是
華嚴。也就是台灣的齋教華嚴派。
無生老母信仰的產生，主要是
合了達金元時流傳於南北的「全
教」所揭揚的教義；南宋時流行
華中華南一帶的佛教改革思潮如
白雲宗、白蓮宗等。在義式行
持齋與齋堂組織；南禪支派臨濟
的棒喝、偈語、明師指點等要素組
成。同時還夾雜著中國古老的議
論說和扶養信眾等遺物。

富貴不孤，必有賢友。——源於布衣

我個人才識淺薄，因緣附會而機會從事這方面的研究工作。基於學業上的訓練，我尊重每一個宗教，無論是傳統宗教或是新興宗教和給予相同的地位，相同的尊重並且，我認為單單注意一個教派並不能得到太多的啓示，唯有藉比較研究，才能找出彼此的異同而確定彼此的關係。這樣的比較研究工作要積累到相當程度後，就以顯示出中國民間宗教在近代數百年中是怎樣的發展。因此，我對真實的調查研究只能算是朝著這目標所步出的第一步。

道學源流概述

(接自一版)

在我這本書問世之前，蘇鳴東法官對白蓮教的研究可能已經出版，而台北市文獻會林萬傳先生對先天道的研究也已近完稿階段。這兩本著作都將對研究中國近代宗教活動有重大的貢獻。

一貫道本身是具有相當悠久而且複雜的歷史背景的教派，它所面臨的議題也是具有歷史背景的難題。當我們抽絲剝繭的弄清楚這段歷史公案後，應當有助於化解政府與人貴道之間的緊張狀態。這也就是人類學的學術研究工作對當前社會的一項貢獻。(全文完)

道學源流概述

(接自一版)

在我這本書問世之前，蘇鳴東法言對白蓮教的研究可能已經出版，而台北市文獻會林萬傳先生對先天道的研究也已近完成階段。這兩本著作都將對研究中國近代宗教活動有重大的貢獻。

一貫道本身是具有相當悠久而且複雜的歷史背景的教派，它所面臨的難題也是具有歷史背景的難題。當我們抽絲剝繭的弄清楚這段歷史公案之後，應當有助於化解政府與貴學之間的緊張狀態。這也就是人類學的學術研究工作對當前社會的一項貢獻。（全文完）